

Privasi Rumah Kediaman dalam Islam sebagai Panduan kepada Pembangunan Perumahan

(Privacy of Dwelling in Islam as a Guide to Housing Development)

ZAHARI MAHAD MUSA

Fakulti Syariah dan Undang-undang
Universiti Sains Islam Malaysia
E-mel: zahari@usim.edu.my

Abstrak

Rumah kediaman adalah sebahagian keperluan (daruriyyat) dalam kehidupan manusia. Dalam Islam, penetapan sesuatu tempat sebagai rumah kediaman mempunyai kepentingan yang tersendiri. Rumah bukan sahaja dilihat sebagai tempat perlindungan kepada diri dan harta benda, tetapi turut mempunyai kepentingan sebagai ruang kebersendirian atau zon privasi peribadi. Artikel ini membincangkan kedudukan privasi yang berkaitan dengan rumah kediaman menurut perundangan Islam (Syariah). Tumpuan akan diberikan kepada kepentingan hukum privasi bagi sesebuah rumah kediaman untuk dijadikan panduan kepada pihak yang terlibat kepada pembangunan perumahan. Secara amnya, Islam memberi keseimbangan antara tuntutan hidup bersosial dan keperluan untuk bersendirian dalam sesuatu masa. Hukum privasi bagi sesuatu kediaman bukan sahaja menunjukkan jaminan penjagaan lima tujuan utama syariah (maqasid syariah) malah menjadi suatu panduan kepada industri pembinaan yang berpandukan wahyu dalam pembangunan insan yang lestari.

Kata kunci: *Islam, privasi rumah kediaman, pembangunan perumahan.*

Abstract

The dwelling is part of the basic needs in human life. In Islam, the designation of a place as a dwelling has its own importance. The dwelling is not only seen as a sanctuary for oneself and his property it is also significant in privacy space. This paper aims to discuss privacy related to dwelling house in Islamic jurisprudence. The discussion will focus on the importance of the privacy rules for a dwelling to be used as a guide to the parties involved to housing development. In general, Islam provides a balance between the social life and the need to be alone at a time. The principles of privacy for a dwelling not only show security of shariah objectives but guide for the construction industry with divine guidance in sustainable human development.

Keywords: *Islam, privacy of dwelling house, housing development.*

Pengenalan

Rumah kediaman merupakan institusi asas yang penting kepada kehidupan manusia. Setiap manusia memerlukan kawasan perlindungan peribadi yang mempunyai elemen rehat dan tenang daripada gangguan luar dan persekitaran. Firman Allah s.w.t:

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ^١ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثْنَا وَمِئْتًا إِلَى حِينٍ ۖ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ^٢ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ۝

Terjemahannya: Dan Allah menjadikan bagi kamu rumah-rumah (yang kamu dirikan itu) tempat tinggal; dan ia menjadikan bagi kamu daripada kulit binatang-binatang ternak: khemah-khemah (tempat berteduh), yang kamu mendapatinya ringan (di bawa ke mana-mana) semasa kamu merantau dan semasa kamu berhenti; dan (ia juga menjadikan bagi kamu) daripada berjenis-jenis bulu binatang-binatang ternak itu, berbagai barang perkakas rumah dan perhiasan, (untuk kamu menggunakannya) hingga ke suatu masa. Dan Allah menjadikan bagi kamu sebahagian daripada yang diciptakanNya: benda-benda untuk berteduh, dan ia menjadikan bagi kamu sebahagian dari gunung-ganang tempat-tempat berlindung; dan ia juga menjadikan bagi kamu pakaian-pakaian yang memelihara kamu daripada panas dan sejuk, juga pakaian-pakaian yang memelihara kamu semasa berjuang. Demikianlah, ia menyempurnakan nikmatNya kepada kamu, supaya kamu berserah diri kepadanya dan mematuhi perintahNya. (Al-Qur'an. Surah al-Nahl (16): 80-81).

Ayat ini menjelaskan beberapa nikmat yang diberikan oleh Allah s.w.t demi kelangsungan hidup manusia termasuklah rumah kediaman, perhiasan dan pakaian. Pelbagai bentuk dan sumber bahan binaan bagi dijadikan rumah kediaman menjadi bukti kekuasaan Allah s.w.t yang mengetahui kondisi persekitaran manusia yang berbeza (Wahbah al-Zuhayli. 1991). Dua perkataan dalam bahasa arab yang biasanya menunjukkan rumah kediaman ialah *bayt* dan *maskan*. Kedua-duanya adalah simbolik kepada fungsi rumah itu sendiri iaitu kawasan rehat diambil daripada perkataan "*ba-ta, yabitu baytan*" yang bermaksud tempat bermalam, dan kawasan tenang yang diambil daripada

perkataan “*sakan, yaskunu sakinah*” iaitu menunjukkan ketenangan. Nas syarak turut menggunakan beberapa frasa lain yang menunjukkan rumah kediaman. Frasa-frasa tersebut termasuklah *manzil*, *dar* dan *ma’wa*. Kesemuanya hampir menunjukkan setiap fungsi utama rumah kediaman seperti tempat persinggahan (*manzil*), tempat pelbagai aktiviti (*dar*) dan tempat menetap (*ma’wa*). Setiap frasa hanya berbeza dari sudut penggunaan antara umum dan khusus (Spahic Omer, 2008).

Rumah kediaman di Malaysia menjadi satu keperluan sehingga ditetapkan satu dasar oleh kerajaan sebagai asas dalam perancangan dan pembangunan sektor perumahan di peringkat persekutuan, negeri dan pihak berkuasa tempatan. Dasar yang dikenali dengan Dasar Perumahan Negara meletakkan matlamat (DPN) iaitu menyediakan ruang yang mencukupi, selesa, berkualiti dan mampu dimiliki bagi meningkatkan kemapanan hidup rakyat. Rentetan daripada itu, persekitaran rumah kediaman yang berkualiti memberi impak kepada kehidupan yang berkualiti (Nurizan Yahya. 1998). Salah satu aspek kualiti rumah kediaman dalam Islam ialah memenuhi tuntutan privasi kepada penghuninya. Anas Mustafa Abu ‘Ata (1994) menerangkan rumah kediaman dalam Islam perlu memenuhi tiga syarat utamanya iaitu, keselamatan (*al-amm*), privasi (*al-khususiyyah*) dan kesihatan (*al-sihhah*). Bagi masyarakat Islam, persoalan privasi rumah kediaman mempunyai asas yang mapan dan perlu disandarkan kepada sumber rujukan primer iaitu al-Qur’an dan hadis dalam mendepani pelbagai kemelut pembangunan atau permasalahan sosial.

Isu privasi berkaitan rumah kediaman adalah penting untuk difahami oleh setiap individu, keluarga mahupun masyarakat dan merupakan sebahagian agenda kemanusiaan dalam kehidupan seharian. Mohamad Tajuddin Mohamad Rasdi (2007) menjelaskan bahawa pihak yang terlibat dengan pembangunan perumahan perlu memahami tentang rumah kediaman bukan setakat untuk didirikan semata-mata atas sesebuah tanah bahkan ia merupakan sebuah keluarga dan komuniti. Beliau turut menambah bahawa pembinaan sesebuah rumah kediaman pada masa kini seharusnya tidak melanggar peraturan privasi yang pernah diterapkan melalui rumah kediaman tradisional. Elemen-elemen seperti rumah ibu, anjung, serambi depan dan serambi belakang serta rekabentuk dalaman yang lain perlu diperjelaskan kerana ianya seiring dengan budaya setempat dan selari dengan tuntutan agama.

Kajian Ahmad Hariza Hashim dan Zaiton Abdul Rahim (2010) pula mendapati bahawa privasi mempunyai hubungan yang rapat dengan norma budaya setempat dan kepercayaan agama. Namun perkara ini mengalami perubahan dalam bentuk kediaman kos sederhana yang dijalankan sehingga menjadi salah satu faktor untuk melakukan ubahsuai rumah kediaman masing-masing. Manakala kajian Asiah Abdul Rahim (2008) menyifatkan privasi merupakan salah satu ciri rumah kediaman dalam Islam yang disifatkan sebagai kawasan domestik terutama bagi wanita. Kajian yang dijalankan di

empat kawasan perumahan iaitu Putrajaya, DBKL, Shah Alam dan Subang Jaya mendapati aspek privasi lebih terancang bagi rumah jenis banglo dan berkembar berbanding jenis kediaman yang lain. Pengguna rumah kediaman turut memainkan peranan penting untuk mengaplikasikan ciri-ciri privasi di rumah kediaman masing-masing.

Menurut Zahari Mahad Musa (2013), hukum privasi dalam Islam merupakan sebahagian hak yang diberikan secara eksklusif kepada setiap penghuni rumah kediaman. Selain itu, hukum tersebut menjadi sebahagian peraturan yang dapat mencegah daripada sebarang bentuk keganasan domestik melalui etika berpakaian ketika bersendirian, batasan waktu peribadi dan kewajaran untuk meminta izin.

Artikel ini bertujuan menghuraikan menghuraikan status privasi yang berkaitan rumah kediaman dalam perundangan Islam (Syariah) serta implikasinya kepada pembangunan perumahan. Kepentingan mengetahui piawai syarak dalam menetapkan hukum privasi rumah kediaman adalah memberi peluang kepada pemaju mendapat suntikan nilai Islami dalam merancang, membina sehinggalah melakukan kerja-kerja hiasan dalaman sesebuah rumah kediaman. Hal ini kerana, kebanyakan pemilik rumah kediaman hanya mengetahui lokasi pembinaan dan membeli daripada pihak pemaju sama ada status pemilikan dalam keadaan pajakan atau bebas milik. Kebanyakan reka bentuk dan pelan lantai adalah standard dan tertakluk kepada peraturan undang-undang yang telah ditetapkan pada masa kini. Justeru itu, input nilai-nilai Islam adalah sangat penting bagi kehidupan insan yang lestari.

Metodologi

Kajian dalam artikel ini adalah berbentuk kepustakaan yang menggunakan kaedah analisis kandungan sebagai pendekatan utama. Fokus perbincangan adalah melihat nas-nas syarak iaitu al-Qur'an dan hadis Rasulullah s.a.w sebagai dalil rujukan hukum berkaitan kedudukan privasi rumah kediaman. Antara bahan atau dokumen dan rekod yang dirujuk adalah bahan bacaan yang berkaitan dengan privasi dalam Islam, dalil daripada al-Quran dan hadis, karya ilmunan Islam kontemporari dan sebagainya.

Dalam menganalisis data, penulis secara umumnya menggunakan kaedah induktif. Kaedah ini digunakan untuk menganalisa data yang terhasil melalui teori-teori dan pemikiran yang ada iaitu membuat kesimpulan yang bersifat khusus. Perkara ini dapat dilihat dalam implikasi hukum privasi dalam Islam kepada bentuk pembangunan perumahan yang disarankan. Analisa ini adalah penting untuk dijadikan panduan kepada pihak-pihak yang terlibat dengan pembangunan perumahan.

Dapatan Kajian

Kedudukan Privasi Rumah Kediaman

Saranan kepada privasi berkaitan ruang rumah kediaman bukanlah sesuatu yang asing dalam perundangan Islam, bahkan menjadi syarat penting kepada sesebuah rumah kediaman itu sendiri. Privasi adalah hak yang diberikan secara eksklusif kepada setiap penghuninya sama ada pemilikan ke atas rumah kediaman adalah sempurna atau tidak. Ia merupakan sebahagian rahsia peribadi yang wajib dihormati oleh setiap individu (Sarip Abdul, 1997). Keperluan untuk merasai situasi kebersendirian adalah penting bagi kehidupan manusia. Setiap individu berhak memilih situasi tersebut bagi mengurus hal ehwal peribadi yang bersifat rahsia atau sulit tanpa gangguan daripada pihak luar. Dalam hal ini, rumah kediaman merupakan ruang sesuai yang memberi peluang kepada individu untuk mengamalkan aktiviti peribadi tersebut. Secara tidak langsung, privasi merupakan manifestasi kepada hak kebebasan seseorang individu terhadap kehidupan seharian (Adam ^cAbd al-Badi^c Adam Husayn, 2000).

Nurizan (1998) memberi definisi privasi sebagai keupayaan mengawal aktiviti persendirian tanpa gangguan daripada elemen atau individu luar. Dua unsur penting dalam situasi privasi iaitu unsur bersendirian dan tidak wujud gangguan. Unsur bersendirian menunjukkan seseorang itu dapat menjalankan aktiviti yang bersifat peribadi secara rahsia dan sulit. Manakala tiada gangguan pula menunjukkan kelebihan suasana tersebut yang terhindar daripada sebarang bentuk halangan ketenteraman sama ada faktor luaran atau persekitaran.

Sarjana Islam menggunakan beberapa terminologi bagi menunjukkan privasi atau situasi bersendirian. Istilah *al-hayat al-khassah* digunakan bagi menggambarkan kehidupan peribadi atau khusus. Penggunaan istilah *al-khususiyah* dalam bahasa Arab mula digunakan bagi menunjukkan sesuatu yang khusus, peribadi dan berlawanan dengan sesuatu yang bersifat umum. Definisi *al-khususiyah* yang diberikan oleh Husni al-Jundiyy (1993) ialah perlindungan kehidupan peribadi dan keluarga seseorang daripada terdedah atau gangguan oleh pihak luar tanpa sebarang keredaannya. Manakala Ahmad al-Sa^cad (2004) menggunakan frasa menutup *‘awrah (sitr al-‘awrah)* dalam menerangkan ciri binaan rumah kediaman yang mengikut piawaian syarak bagi memenuhi tuntutan privasi.

Hukum privasi rumah kediaman sangat berkait secara langsung dengan konsep *‘awrah* dalam Islam. Ia merujuk kepada sesuatu yang mengaibkan, iaitu haram untuk ditonjolkan dan pada masa yang sama haram untuk dilihat. Kebiasaanya konsep ini ditujukan kepada fizikal tubuh badan manusia samada lelaki atau perempuan yang melibatkan etika berpakaian. Setiap jantina

mempunyai batasan ‘awrah dalam Islam iaitu antara pusat dan lutut bagi lelaki dan keseluruhan badan kecuali muka dan tapak tangan bagi perempuan (Mustafa al-Khin et al, 1991). Limitasi tubuh badan ini menggambarkan status privasi fizikal individu muslim dalam kehidupan seharian. Istilah ‘awrah disebut dalam al-Quran sebanyak empat kali menunjukkan tiga maksud utama seperti Jadual (1) berikut (Muhammad Fu’ad ‘Abd al-Baqiyy, 1982):

Jadual 1
Maksud dan Kekerapan Istilah ‘Awrah dalam al-Quran

Bil	Maksud	Nama Surah & No. Ayat	Kekerapan	Ayat
1	Fizikal badan wanita	Al-Nur (24): 31	1	وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَصْوَهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ۖ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ۚ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ۖ إِنَّهُ السَّمُّوعُ الْعَلِيمُ تَفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

Bil	Maksud	Nama Surah & No. Ayat	Kekerapan	Ayat
2	Batasan masa peribadi	Al-Nur (24): 58	1	يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِذَّ بِكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ۚ ثَلَاثُ عَوَرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّفُوتٍ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ٱلْآيَاتِ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾
3	Perlindungan	Al-Ahzab (33): 13	2	وَإِذْ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يَأْتِ ٱهْلَ يَتْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا ۚ وَيَسْتَعِذُّ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ٱلنَّبِيَّ يَقُولُونَ إِن بُيُوتُنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۖ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾

Perundangan Islam (Syariah) menetapkan prinsip yang mapan tentang hukum privasi berkaitan rumah kediaman. Prinsip ini menghubungkan tiga elemen pertautan iaitu hubungan manusia dengan Allah, manusia dengan manusia dan manusia dengan alam persekitaran. Elemen-elemen ini sebenarnya seiring dengan ajaran Islam itu sendiri iaitu sebagai cara hidup yang mengandungi unsur akidah, amalan dan akhlak (3A). Tauhid adalah tunjang kepada kehidupan manusia samada di luar atau di dalam rumah kediaman yang membina hubungan manusia dengan pencipta. Manakala amalan dan akhlak merupakan peraturan yang menentukan pengisian dan fungsi sesebuah kediaman yang diberkati di dunia dan akhirat. Manusia bertanggungjawab memelihara, menjaga dan menghargai rumah kediaman sebagai salah satu nikmat kehidupan dan kelangsungan persekitaran yang lestari (Spahic Omer, 2010).

Keberanian untuk memilih situasi peribadi ini turut didasari atas prinsip mengasingkan diri (*‘uzlah*). Maksud asal *‘uzlah* dari sudut bahasa ialah

menyisih atau mengasingkan (Sa'diyy Abu Jayb, 1988). al-Khatabiyy (1990) menyatakan *‘uzlah* dalam mendepani zaman fitnah merupakan sunnah para Nabi, perlindungan para wali dan perjalanan setiap orang berilmu terutama pada zaman yang kurang kebaikan. Hal ini adalah berdasarkan hadis Rasulullah s.a.w yang diriwayatkan oleh ‘Amru ibn al-‘As beliau menceritakan:

بَيْنَمَا نَحْنُ حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ ذَكَرَ الْفِتْنَةَ، فَقَالَ: إِذَا رَأَيْتُمُ النَّاسَ قَدْ مَرَجَتْ
عُهُودُهُمْ، وَخَفَّتْ أَمَانَاتُهُمْ، وَكَانُوا هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ، قَالَ: فَقُمْتُ إِلَيْهِ، فَقُلْتُ: كَيْفَ أَفْعَلُ عِنْدَ
ذَلِكَ، جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ؟ قَالَ: الزَّمْ بَيْتَكَ، وَامْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ، وَخُذْ بِمَا تُعْرِفُ، وَدَعْ مَا تُنْكِرُ، وَعَلَيْكَ
بِأَمْرِ خَاصَّةٍ نَفْسِكَ، وَدَعْ عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَّةِ

Terjemahannya: Ketika kami berada di sisi Rasulullah s.a.w, baginda menyebut tentang fitnah lalu bersabda: Sekiranya kamu melihat manusia telah pincang urusan janji-janjinya dan tersembunyi sifat amanahnya dan mereka seperti ini – baginda merapatkan jari-jarinya. Lalu aku berjumpa dan bertanya: Bagaimana perlu aku lakukan semoga Allah menjadikan bagiku daripada jaminanmu. Rasulullah bersabda: Berpeganglah di kediamanmu, telitilah percakapanmu, ambillah apa yang baik untuk dilakukan, tinggalkan apa yang mungkar, hendaklah kamu selesaikan urusan sendiri dan tinggalkan sebarang urusan awam. (Abu Dawud. Kitab al-Malahim, Bab al-Amr wa al-Nahy, No: 4343)

Hadis ini memberi gambaran kepincangan masyarakat atau dikenali dengan zaman fitnah yang bakal dihadapi oleh umat Islam yang antara lain disifatkan dengan janji-janji yang tidak lagi ditunaikan dan hilangnya amanah dalam kalangan manusia. Pada masa yang sama Rasulullah s.a.w memberi saranan sebagai panduan kepada umat Islam dalam menghadapi zaman tersebut. Kesemua saranan tersebut menunjukkan tindakan berbentuk *‘uzlah* iaitu bersifat peribadi yang perlu diutamakan berbanding urusan-urusan bersifat umum. Salah satu tindakan yang perlu diberi perhatian ialah saranan Rasulullah s.a.w yang meminta agar sentiasa berada di rumah kediaman masing-masing sebagai langkah yang lebih selamat daripada gangguan pihak luar.

Walaupun situasi privasi adalah sinonim dengan pengasingan diri (*‘uzlah*), namun ia bukanlah hukum bersifat mutlak yang menunjukkan sifat anti sosial. Kebenaran untuk bersendirian seharusnya tidak mengabaikan tanggungjawab dan tugas-tugas harian lain. Selain itu, prinsip *‘uzlah* tersebut merupakan pengecualian daripada hukum asal iaitu suruhan untuk hidup berjemaah yang melibatkan interaksi sosial. Hal ini dapat diperhatikan dalam hampir semua urusan fiqh harian seperti pelaksanaan ibadah solat berjemaah, zakat dan haji. Justeru itu, *‘uzlah* hanya dibenarkan mengikut faktor situasi

dan kemampuan individu dalam mendepani pelbagai karenah hidup (Zayn al-ʿAbidin ibn ʿAzm Allah al-Ghamidiyy, 2006). Rasulullah s.a.w memberi pujian kepada individu yang sentiasa bersabar dengan ujian mahupun karenah apabila berinteraksi sesama manusia lain berbanding individu yang memilih untuk menyendiri. Baginda bersabda:

المُسْلِمُ إِذَا كَانَ يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصْبِرُ عَلَى أَدَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الْمُسْلِمِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَدَاهُمْ

Maksudnya: Muslim yang bergaul sesama manusia dan bersabar dengan keburukan mereka adalah lebih baik daripada muslim yang tidak bergaul dengan manusia lain dan tidak bersabar dengan keburukan mereka. (Al-Tirmidhiyy, Muhammad ibn ʿIsa. Kitab: Abwab sifat al-Qiyamah, No: 2507)

Oleh yang demikian, Islam menetapkan keseimbangan dalam kehidupan seharian iaitu antara tuntutan privasi dan hidup bermasyarakat. Manusia dianugerahkan dengan akal tidak terlepas dengan tanggungjawab untuk mengurus kehidupan alam ini yang termasuk dalam tugas khalifah. Mereka diberikan hak-hak dan keistimewaan mengikut kedudukan masing-masing dalam meneruskan kehidupan dan kebebasan yang diberikan dalam mentadbir alam ini. Walau bagaimanapun, manusia masih memerlukan ruang rehat dan masa yang sesuai sebagai sebahagian penyelesaian terhadap kehidupan bermasyarakat. Keistimewaan hak kebersendirian atau privasi yang diberikan dalam Islam adalah jelas iaitu bagi menjamin penjagaan dan perlindungan ke atas lima unsur dalam tujuan syariah (*maqasid syariah*); agama, nyawa, akal, harta dan maruah (Muhammad Rakan al-Dughmi, 1985).

Dalam menjaga agama, seseorang boleh melakukan ibadah peribadi seperti solat sunat mahupun solat jemaah sesama ahli keluarga di rumah kediaman masing-masing. Manakala bagi tujuan menjaga nyawa, sudah tidak dapat dinafikan lagi bahawa rumah kediaman merupakan satu tempat perlindungan peribadi daripada sebarang bentuk perubahan cuaca dan kepelbagaian interaksi sosial yang mencabar dalam masyarakat. Setiap manusia berhak menjalankan aktiviti peribadi bersifat santai untuk merehatkan fikiran selepas penat bekerja. Perlindungan ke atas harta dapat dilihat dari sudut penyimpanan barang dan keperluan peribadi di samping rumah itu sendiri merupakan harta yang menjadi amanah untuk dihargai. Rumah kediaman juga adalah ruang terbaik menjaga maruah peribadi seseorang melalui penjagaan aurat daripada terdedah kepada pandangan pihak luar.

Beberapa peraturan yang ditetapkan dalam Islam bagi memberi perlindungan kepada privasi rumah kediaman termasuklah kewajipan untuk meminta kebenaran untuk masuk ke dalam rumah. Bagi penghuni rumah

kediaman yang sama, tiga masa peribadi yang disebut dalam al-Qur'an hendaklah sentiasa dihormati iaitu sebelum subuh (awal pagi), waktu tengahari (biasanya waktu rehat) dan selepas isyak (waktu tidur). Selain daripada itu, setiap individu dalam sesebuah rumah kediaman dibenarkan untuk mempertahankan dirinya dan diberi hak bagi memelihara lima tujuan syariah iaitu menjaga agama, nyawa, akal, harta dan maruah daripada sebarang gangguan atau pencerobohan.

Perbincangan, Implikasi Dan Cadangan

Islam adalah agama yang lengkap dengan meletakkan peraturan secara bersepadu bagi sistem kehidupan yang seimbang. Penentuan hukum privasi dalam rumah kediaman turut bersifat menyeluruh dan saling lengkap melengkapi bersesuaian dengan faktor masa, tempat dan struktur rumah kediaman tersebut (Husni al-Jundiyy, 1993). Objektif utama hukum dan peraturan yang ditetapkan adalah untuk menjaga keistimewaan rumah kediaman dalam masyarakat dan memberi jaminan perlindungan kepada setiap penghuninya.

Struktur fizikal rumah kediaman mempunyai impak ke atas kehidupan sosial dan sebaliknya. Setiap rumah kediaman mempunyai ruang asas seperti dapur, ruang rehat, ruang makan, bilik tidur dan bilik air bagi melaksanakan aktiviti domestik dan interaksi seharian. Perkembangan saiz dan struktur rumah kediaman bergantung kepada kedudukan sosio-ekonomi penghuni dan lokasinya (Fatimah Abdullah. 2009). Dalam hal ini, Islam memberi panduan khusus bagi setiap aktiviti di dalam sesebuah rumah kediaman terutama yang melibatkan faktor gender, usia dan jenis aktiviti domestik.

Ruang fizikal rumah kediaman yang terbaik harus memberi privasi kepada penghuninya dengan memberi perlindungan kepada dua kategori utama iaitu privasi dari sudut pandangan (*visual privacy*) dan bunyi (*acoustical privacy*) (Asiah Abdul Rahim. 2008). Sebagai contoh, penurunan salah satu surah al-Qur'an yang dikenali dengan nama surah *al-hujurat* sangat berkait rapat juga dengan pembahagian privasi rumah kediaman. Malah sebahagian ulama memberi gelaran surah tersebut dengan nama surah akhlak kerana menghimpunkan beberapa etika dan akhlak sosial sesama manusia dalam Islam (Al-Sabuniyy, Muhammad °Ali. t.thn). Frasa *al-hujurat* bermaksud bilik-bilik merujuk rumah kediaman Rasulullah s.a.w ketika itu. Beberapa etika digariskan dalam surah tersebut yang antara lain menjaga privasi penghuni sesebuah rumah kediaman daripada sebarang gangguan pihak luar. Firman Allah s.w.t dalam menerangkan golongan yang mengganggu Rasulullah s.a.w dengan mengangkat suara di luar kediaman baginda adalah sebagai mereka yang tidak berakal:

إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾

Terjemahannya: Sesungguhnya orang-orang yang memanggilmu dari luar bilik-bilik (tempat ahlimu, Wahai Muhammad), kebanyakan mereka tidak mengerti (adab dan tata tertib). (Al-Qur'an. Surah al-Hujurat (49): 4)

Justeru itu, saranan kepada pihak yang terlibat dengan pembangunan rumah kediaman sangatlah diperlukan terutama yang melibatkan keluasan ruang, bilangan bilik, rekabentuk serta hiasan dan dekorasi dalaman. Pihak-pihak yang terlibat termasuklah pemaju, arkitek, kontraktor sehinggalah pereka hiasan dalaman. Secara implisit, keperluan integrasi antara ilmu naqli dan aqli adalah penting dan perlu berlaku seiring bagi tujuan kesejahteraan hidup manusia.

Keluasan Ruang

Rumah kediaman yang luas merupakan salah satu piawaian penting bagi kebahagiaan insan seperti yang disebut dalam hadis Rasulullah s.a.w:

مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْجَارُ الصَّالِحُ وَالْمَرْكَبُ الْهَيَّءُ وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ

Terjemahannya: Dan antara kebahagiaan individu ialah jiran yang baik, kenderaan yang selesa dan kediaman yang luas. (Ahmad ibn Hanbal, Musnad Nafi^c ibn ^cAbd al-Harith, no: 15446)

Penentuan keluasan sesebuah rumah kediaman dalam Islam bukanlah bersifat mutlak kerana masih terikat dengan panduan syarak dari sudut sumber, proses dan hasilnya. Secara asasnya, Islam tidak menghalang seseorang daripada menggunakan kaedah terkini dalam pembinaan fizikal rumah kediaman, namun sebarang unsur pembaziran di luar kemampuan atau penggunaan sumber yang haram adalah ditegah (Wajih Zayn al-^cAbidin, 1968). Ijtihad dalam senibina fizikal akan mengalami perubahan sesuai dengan faktor persekitaran, alat binaan dan bentuk sesebuah rumah kediaman.

Pembinaan sesebuah rumah kediaman seharusnya berasaskan niat yang betul iaitu menjadikannya sebagai ruang rehat dan beribadah untuk kehidupan yang lebih hakiki. Keluasan binaan seharusnya mengikut keperluan iaitu berasaskan fungsi dan kegunaan kerana setiap ruang kediaman berfungsi dalam setiap urusan kehidupan Dalam erti kata lain, tidak perlu menggunakan kawasan tanah yang besar sedangkan keperluan hanyalah sedikit. Sebarang

bentuk pembinaan yang menjurus ke arah riak, menunjuk-nunjuk dan pembaziran adalah ditegah (Ahmad al-Sa'ad, 2004). Rasulullah s.a.w bersabda:

إِنَّ الْمُسْلِمَ لَيُوجَرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُنْفِقُهُ، إِلَّا فِي شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِي هَذَا التَّرَابِ

Terjemahannya: Sesungguhnya setiap muslim akan diberi ganjaran pada setiap apa yang dinafkahkan melainkan sesuatu yang dijadikan pada tanah ini (binaan). (Al-Bukhariyy. Kitab Al-Marda, Bab: Tamanni al-marid al-mawt, no: 5672)

Bilangan Bilik

Pada dasarnya ulama syariah tidak menetapkan bilangan bilik bagi sesebuah rumah kediaman. Ini kerana asas sesuatu binaan adalah melihat kepada fungsi dan peranan. Walau bagaimanapun, dapat difahami melalui beberapa nas syarak menunjukkan bilangan minima bilik tidur ialah sebanyak tiga buah iaitu bilik ibu bapa, bilik anak lelaki dan bilik anak perempuan. Bilangan tandas juga digalakkan mengikut bilangan bilik yang minima (Abdullah Mubarak, 2002). Penentuan bilangan bilik yang minima ini perlu diambilkira oleh pihak pemaju daripada peringkat awal dalam sesebuah pembangunan perumahan.

Asas pembahagian ini adalah terikat dengan prinsip privasi bagi sesebuah rumah kediaman iaitu melalui masa peribadi individu. Firman Allah s.w.t:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَضِيدَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا أَهْلُكُمْ مِنْكُمْ
تِلْكَ مَرَّةٌ مِّنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَصُوعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ
تِلْكَ عَوْرَتٌ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَھُنَّ طَوْفُوتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ
الْحُلُمَ فَلْيَسْتَضِيدُوا كَمَا اسْتَضَادَّ الَّذِينَ مِّنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ ۗ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٥﴾

Terjemahannya: Wahai orang-orang yang beriman, hendaklah hamba-hamba kamu dan orang-orang yang belum baligh daripada kalangan kamu, meminta izin kepada kamu (sebelum masuk ke tempat kamu), dalam tiga masa; (iaitu) sebelum sembahyang subuh, dan ketika kamu membuka pakaian kerana kepanasan tengah hari, dan sesudah sembahyang Isyak; itulah tiga masa bagi kamu (yang biasanya terdedah aurat kamu padanya). kamu dan mereka tidaklah bersalah kemudian daripada tiga masa yang

tersebut, (kerana mereka) orang-orang yang selalu keluar masuk kepada kamu, dan kamu masing-masing sentiasa berhubung rapat antara satu dengan yang lain. Demikianlah Allah menerangkan kepada kamu ayat-ayatNya (yang menjelaskan hukum-hukumNya); dan (ingatlah) Allah Maha Mengetahui, lagi Maha Bijaksana. Dan apabila kanak-kanak daripada kalangan kamu telah baligh, maka hendaklah mereka meminta izin sama seperti cara orang-orang (yang telah cukup umur) yang tersebut dahulu, meminta izin. Demikianlah Allah menerangkan kepada kamu ayat-ayatNya (yang menjelaskan hukum-hukumNya) dan (ingatlah) Allah Maha Mengetahui, lagi Maha Bijaksana. (Al-Qur'an. Surah al-Nur (24): 58-59)

Dalam ayat ini, Allah s.w.t menjelaskan tiga masa tertentu bagi mereka yang belum baligh dan hamba untuk keluar masuk di ruang ibu bapa atau dewasa iaitu sebelum subuh (awal pagi), waktu tengahari (biasanya waktu rehat) dan selepas isyak (waktu tidur). Secara tidak langsung, tiga masa ini memberi hak privasi kepada orang dewasa daripada sebarang gangguan sesama ahli keluarga dalam rumah kediaman yang sama. Walaupun, ayat ini hanya memfokuskan golongan kanak-kanak dan hamba sahaja, namun hukum tersebut terpakai juga kepada golongan dewasa berdasarkan prinsip *mafhum muwafaqah* dalam menentukan sesuatu hukum. Sasaran kepada kanak-kanak adalah sebagai salah satu bentuk latihan dan pendidikan awal sebelum mereka dewasa (Wahbah al-Zuhayli. 1991). Faktor masa menjadi salah satu elemen privasi bagi sesebuah rumah kediaman. Hak ini melibatkan interaksi dan hubungan sesama penghuni dalam rumah kediaman tersebut.

Dalam dalil yang lain, Rasulullah s.a.w bersabda:

مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاصْرِبْهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ

Terjemahannya: Suruhlah anak-anak kamu mendirikan solat ketika mereka berumur tujuh tahun, dan pukullah mereka apabila mengabaikannya ketika berumur sepuluh tahun. Bezakanlah antara mereka (mengikut jantina) di tempat tidur. (Abu Dawud, Kitab al-Salat, Bab: muru awladakum bi al-salah, no: 495)

Hadis tersebut memberi isyarat bahawa pengasingan tempat tidur perlu dilakukan antara anak-anak yang berbeza jantina. Pengasingan tempat tidur tidak akan berlaku melainkan wujudnya kawasan atau ruang yang berbeza dalam sesebuah rumah kediaman. Tidur adalah simbolik kepada salah satu aktiviti seharian berbentuk peribadi. Secara analogi, aktiviti-aktiviti peribadi lain yang bersifat sulit turut dihukumkan sama seperti tidur sekiranya pengasingan antara lelaki dan perempuan adalah lebih baik.

Reka bentuk dan Struktur

Pihak luar tidak dibenarkan masuk dan menjangkau kawasan peribadi sesebuah rumah kediaman melainkan terdapat kebenaran untuk berbuat demikian (Ahmad Farraj Husayn. 1997). Sandaran hukum bagi kebenaran masuk sesebuah rumah kediaman adalah berdasarkan firman Allah s.w.t:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا
ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى
يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَآرْجِعُوا ۚ هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

Terjemahannya: Wahai orang-orang yang beriman, janganlah kamu masuk ke dalam mana-mana rumah yang bukan rumah kamu, sehingga kamu lebih dahulu meminta izin serta memberi salam kepada penduduknya; yang demikian adalah lebih baik bagi kamu, supaya kamu beringat (mematuhi cara dan peraturan yang sopan itu). Maka sekiranya kamu tidak mendapati sesiapa (yang berhak memberi izin) maka janganlah masuk ke dalam rumah itu sehingga kamu diberi izin; dan jika dikatakan kepada kamu «baliklah», maka hendaklah kamu berundur balik; cara yang demikian adalah lebih suci bagi kamu; dan (ingatlah) Allah Maha mengetahui akan apa yang kamu lakukan. (Al-Qur'an. Surah al-Nur (24): 27-28)

Hikmah pensyariatkan hukum ini ialah bagi mengelakkan sebarang perkara yang tidak diingini seperti melihat keburukan atau kecacatan penghuni kediaman tersebut. Di samping itu, memohon kebenaran dapat memberi ruang masa kepada tuan rumah dan peluang untuk mereka bersedia menerima kedatangan pihak luar. Menghormati hak orang lain juga diperakui kerana rumah kediaman adalah milik yang hanya boleh dimasuki melalui laluan yang dibenarkan sahaja. Bagi menjaga privasi, reka bentuk pintu bagi laluan masuk sama ada di hadapan atau belakang seharusnya tidak mengadap terus ke arah jalan raya. Pintu-pintu tersebut juga disarankan tidak bertentangan atau diselarikan dengan unit-unit kediaman yang lain (Solehah Abdul Hamid, 2010). Bagi rumah kediaman yang bertingkat pula, laluan tangga tertutup perlu dirancang demi menjaga privasi penghuni sesuai dengan konsep *'awrah* (Mohamad Tajuddin Mohamad Rasdi, 2007).

Kiblat merupakan simbolik kesatuan umat Islam. Ia bukan sekadar titik tumpuan dalam beribadah, bahkan setiap tindakan yang termasuk dalam kebaikan atau perkara makruf disunatkan untuk dilakukan dalam keadaan mengadap kiblat. Firman Allah s.w.t:

وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ

Terjemahannya: Dan jadikanlah rumah-rumah kamu kiblat (tempat sembahyang), serta dirikanlah sembahyang di dalamnya. (Al-Qur'an. Surah Yunus (10): 87)

Dalam hal pembinaan rumah kediaman ini, orientasi yang menghalak kiblat adalah satu perkara yang digalakkan jika dapat dilakukan dengan mengambil faktor kemampuan dan lokasi. Walau pun ianya suatu yang mustahil kerana setiap pemaju mempunyai perancangan pembangunan tertentu. Selain itu, kebanyakan pemilik rumah kediaman hanya mengetahui lokasi pembinaan dan membeli daripada pihak pemaju sama ada status pemilikan dalam keadaan pajakan atau bebas milik. Semua ini kerana bagi mereka yang membeli rumah, reka bentuk adalah standard dan tertakluk kepada peraturan undang-undang yang telah ditetapkan (Solehah Abdul hamid, 2010).

Walaupun penghuni rumah kediaman memiliki keistimewaan privasi ke atas rumah kediamannya, mereka juga tidak terpisah daripada menerima tetamu yang berkunjung dan berziarah ke rumah kediaman masing-masing. Malah etika menghormati tetamu dikaitkan dengan aspek keimanan seseorang seperti hadis Rasulullah s.a.w:

وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ

Terjemahannya: Sesiapa yang beriman dengan Allah dan hari akhirat maka hendaklah memuliakan tetamunya. (Muslim, Kitab: al-Iman, Bab: al-Hath ala ikram al-Jar wa al-Dayf, no: 47)

Masa bertamu yang ditetapkan dalam Islam adalah bagi menjaga kepentingan bersama antara tetamu dan tuan rumah. Situasi ini sebenarnya memberi jaminan terhadap hak privasi berkaitan rumah kediaman tersebut. Tempoh antara sehari semalam hingga tiga hari merupakan kebenaran yang diberikan dan selebihnya kembali kepada keizinan tuan rumah itu sendiri dan dianggap sedekah (Abd al-Karim Zaydan, 1994). Tuan rumah bertanggungjawab memberi layanan yang baik kepada tetamu yang hadir ke kediamannya sepanjang tempoh tersebut iaitu menunjukkan komunikasi yang baik serta memberi hidangan mengikut kemampuan masing-masing. Pada masa yang sama, tetamu wajib menjaga adab dan etika sepanjang berada di kediaman orang yang dikunjunginya (Al-Mawsu'ah al-Fiqhiyyah, 1990: 28/278). Rasulullah s.a.w bersabda dalam hal ini:

الصَّيْفَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَجَائِزُهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَمَا أَنْفَقَ عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَوَيَّ عِنْدَهُ حَتَّى يُخْرِجَهُ

Terjemahannya: Bertamu itu selama tiga hari, dan hadiahnya ialah sehari semalam dan apa-apa yang diberikan ke atasnya selepas tempoh itu adalah sedekah. Tidak halal baginya (tetamu) untuk menginap di kediaman yang dikunjungi sehingga menyusahkan tuannya. (Al-Tirmidhi, Kitab: al-Birr wa al-Sillah, Bab: Man kana yu'min billah wa al-yawm al-akhir, no:1968)

Ruang bertamu perlu diasingkan dari ruang keluarga bagi menjaga maruah dan kehormatan ahli keluarga yang lain. Semua ini memerlukan binaan khusus antara ruang umum dan ruang peribadi. Sekiranya struktur dalaman rumah kediaman kecil atau sempit, ruang foyer di hadapan rumah boleh dimanfaatkan untuk tujuan tersebut. Walau bagaimanapun, perubahan ijtihad fiqh tentang tempoh bertamu dan penggunaan sesuatu ruang fizikal rumah kediaman mengalami perubahan pada masa kini. Hal ini dapat diperhatikan menerusi frasa hadis tersebut iaitu “وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَوَيَّ عِنْدَهُ حَتَّى يُخْرِجَهُ” ertinya:

tidak halal baginya untuk menetap di sisi (saudara) nya sehingga menyusahkannya. Menyusahkan tuan rumah boleh berlaku walaupun kurang daripada tiga hari atau memerlukan tempat bermalam. Selain daripada itu, kesan pelbagai kemudahan pengangkutan dan penginapan yang berbeza telah membawa perubahan kepada kemudahan hospitaliti. Justeru itu, hikmah frasa “tidak menyusahkan” yang disebut oleh Rasulullah s.a.w akan ditentukan oleh adat setempat dalam menetapkan sejauh mana tahap kepayahan layanan hospitaliti yang mungkin turut berlaku dalam tempoh kurang dari tiga hari (Muhammad Nuh al-Qudah, 2008).

Hiasan dan Dekorasi Dalaman

Nilai estetik menerusi hiasan dan dalaman bagi sesebuah rumah kediaman adalah suatu yang tidak boleh dikesampingkan. Ia merupakan sebahagian identiti dan imej penting Islam yang bersifat universal. Dalam erti kata lain, piawaian seni Islam melalui hiasan dan dekorasi dalaman dapat diketengahkan bagi membezakannya dengan agama lain. Konsep-konsep seperti Feng Shui dan Vasthu Sastra merupakan ‘*feel good factor*’ di kalangan pembeli dan pemaju hartanah serta sebahagian bentuk piawaian tatarias sesebuah rumah kediaman. Konsep pertama iaitu Feng Shui lebih popular di kalangan masyarakat Cina manakala Vasthu Sastra pula merupakan versi Hindu Feng Shui (Solehah Abdul Hamid, 2010).

Nas syarak terutama al-Qur’an menjelaskan bentuk perhiasan utama terdiri daripada dua kategori iaitu perhiasan personaliti diri dan perhiasan

persekitaran. Kategori pertama menjadi asas kepada interaksi individu muslim dengan Allah s.w.t dan sesama manusia yang lain. Rasulullah s.a.w menyifatkan sebahagian perhiasan personaliti diri ini sebagai sunan fitrah. Item-item sunan fitrah termasuklah berkhatan, mencukur bulu ari-ari (bulu kemaluan), mencabut bulu ketiak, memotong kuku, menggunting misai, memelihara janggut, bersugi, menghirup air menerusi rongga, membasuh celah-celah jari, beristinja dan berkumur-kumur. Selain itu, personaliti diri juga melibatkan tatarias berpakaian, berwangian dan barang-barang kemas yang digunakan. Manakala kategori kedua meliputi semua ruang yang berhubung dengan individu sama ada secara langsung atau tidak iaitu persekitaran umum atau khusus. Persekitaran umum terdiri daripada semua sumber alam yang digunakan oleh manusia seperti air, udara dan muka bumi (tanah). Persekitaran khusus pula termasuklah kawasan ibadah seperti surau dan masjid, serta kawasan peribadi seperti tempat bekerja dan rumah kediaman. Oleh yang demikian, hukum hiasan dan dekorasi dalaman bagi rumah kediaman merupakan salah satu perbincangan penting dalam fiqh. Malah hiasan dan dekorasi dalaman telah menjadi satu industri kerjaya yang penting dalam pembangunan perumahan.

Islam melihat setiap ciptaan yang indah di alam ini merupakan seni yang menjadi bukti kekuasaan dan kebesaran Allah s.w.t yang 'Maha Seni'. Setiap penciptaan tersebut menjadi sebahagian nikmat untuk digunakan oleh manusia dengan sebaiknya. Firman Allah s.w.t:

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾

Terjemahannya: Sesungguhnya Kami telah jadikan apa yang ada di muka bumi sebagai perhiasan baginya, kerana Kami hendak menguji mereka, siapakah di antaranya yang lebih baik amalnya. (Al-Qur'an. Surah al-Kahf (18): 7)

Terdapat pelbagai penataan gaya hiasan dan dekorasi dalaman bagi sesebuah rumah kediaman pada masa kini. Semuanya menunjukkan kepelbagaian nilai estetika dan perkembangannya dalam kehidupan manusia. Islam tidak menghalang untuk memanfaatkan sebarang bentuk peralatan yang boleh mendatangkan kebaikan. Semua penciptaan peralatan dan kelengkapan adalah sebahagian nikmat kepada kehidupan manusia. Ia juga termasuk dalam kategori kesempurnaan (*tahsiniyyah*) semata-mata dalam hierarki tujuan utama syariah (maqasid syariah) bagi penentuan sesuatu hukum, iaitu selepas keperluan asas (*daruriyyat*) dan kehendak (*hajiyyat*). Firman Allah s.w.t:

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

Terjemahannya: Dan ia memudahkan untuk (faedah dan kegunaan) kamu, segala yang ada di langit dan yang ada di bumi, (sebagai rahmat pemberian) daripadanya; Sesungguhnya semuanya itu mengandungi tanda-tanda (yang membuktikan kemurahan dan kekuasaanNya) bagi kaum yang memikirkannya dengan teliti. (Al-Qur'an. Surah al-Jathiyah (45): 13)

Pada prinsipnya, setiap hiasan dan dekorasi rumah kediaman merupakan sebahagian kerja seni yang dibenarkan sekiranya mempunyai kebaikan dan boleh mendatangkan manfaat umum, tidak merosakkan akhlak dan tidak melalaikan seseorang itu daripada tanggungjawabnya sebagai hamba kepada Allah s.w.t. Apabila prinsip umum ini dipatuhi maka usaha tersebut diterima dan diiktiraf oleh Islam. Namun sekiranya sebaliknya, maka tindakan tersebut perlu dijauhkan daripada masyarakat Islam (Abdul Ghani Samsudin et al, 2001). Selain daripada itu, garis panduan umum tentang perhiasan dalam Islam ialah (‘Abir bint ‘Ali al-Mudayfir, 2002):

- i. Sesuatu perhiasan tidak menyerupai jantina yang berbeza.
- ii. Sesuatu perhiasan tidak menyerupai agama lain.
- iii. Sesuatu perhiasan bukan tujuan kemewahan.
- iv. Sesuatu perhiasan bukan atas dasar riak.
- v. Tiada pembaziran dalam perhiasan.

Oleh yang demikian, kod hiasan dan dekorasi dalaman rumah kediaman perlu mengikut piawaian syarak dengan memelihara privasi penghuninya. Pemilihan tekstil langsir, bidai, pelekat tingkap mahupun perabot pemisah antara ruang bukan sahaja bertujuan hiasan dan dekorasi semata-mata, malah berperanan mengawal pandangan terus pihak luar ke dalam rumah kediaman.

Penutup

Rumah kediaman yang berkualiti dalam Islam adalah menyeluruh yang meliputi tuntutan fizikal dan rohani. Ini kerana, institusi keluarga Islam bukan sekadar mementingkan pembangunan fizikal dan ruang rumah kediaman semata-mata, malah pengisian dan fungsi setiap ruang yang bermanfaat dan mendatangkan kebaikan hidup di dunia dan akhirat. Hukum hakam berkaitan rumah kediaman adalah hak yang diberikan secara eksklusif kepada setiap penghuninya.

Setiap individu berhak memilih situasi bersendiri atau privasi bagi mengurus hal ehwal peribadi yang bersifat rahsia atau sulit tanpa gangguan daripada pihak luar. Situasi ini dapat dilihat melalui hukum-hakam yang berkaitan rumah kediaman. Dalam hal ini, panduan wahyu tentang hukum privasi berkaitan kediaman tidak boleh dikesampingkan terutama yang terlibat dengan pembangunan perumahan sebagai jaminan dan perlindungan kehidupan manusia yang sejahtera. Prinsip yang berkaitan hukum ini termasuklah hubung kaitnya dengan menjaga rahsia, penjagaan *‘awrah* dan pengasingan diri (*‘uzlah*) dalam rumah kediaman itu sendiri.

Kefahaman berkaitan kedudukan privasi rumah kediaman dalam Islam adalah sangat penting terutama dalam menangani pelbagai isu-isu melibatkan persekitaran rumah kediaman kepada institusi keluarga secara khusus dan komuniti secara amnya. Pihak-pihak yang terlibat secara langsung dengan pembangunan perumahan perlu mengambil kira aspek privasi dalam perancangan, pembinaan dan penstrukturan sesebuah rumah kediaman. Implikasi kedudukan privasi ini dalam perancangan dan pembinaan rumah kediaman termasuklah yang melibatkan keluasan ruang, penentuan bilangan bilik, reka bentuk dan struktur serta hiasan dan dekorasi dalaman.

Rujukan

Al-Qur'an.

- ‘Abd al-Karim Zaydan. (1994). *Al-Mufasssal fi Ahkam al-Mar’ah wa al-Bayt al-Muslim fi al-Shari’ah al-Islamiyyah*. Beirut: Mu’assasah al-Risalah. Jil 4.
- Abdul Ghani Samsudin, Ishak Sulaiman & Engku Ibrahim Ismail. (2001). *Seni dalam Islam*. Petaling Jaya: Intel Multimedia and Publication.
- Abdullah Mubarak. (2002). *‘Imarah al-Buyut wa Ahkamuha fi al-Islam: Dirasah Fiqhiyyah Muqaranah*. Jordan: Disertasi Sarjana Universiti Al al-Bayt Jordan (tidak diterbitkan).
- ‘Abir bint ‘Ali al-Mudayfir. (2002). *Ahkam al-Zinah*. Al-Riyad: Maktabah al-Malik Fahd.
- Adam ‘Abd al-Badi‘ Adam Husayn. (2000). *Al-Haqq fi Hurmat al-Hayat al-Khassah*. Kaherah: Jami‘at al-Qahirah.
- Ahmad al-Sa‘ad. (2004). *Dawabit Bina’ al-Masakin fi al-Fiqh al-Islamiyy*. Retrieved from www.arablawnfo.com.
- Ahmad Farraj Husayn & ‘Abd al-Wadud Muhammad al-Saritty. (t.thn). *Al-Nazariyyat al-‘Ammah fi al-Fiqh al-Islamiyy*. Beirut: Dar al-Nahdah al-‘Arabiyyah.
- Ahmad Farraj Husayn. (1997). *Al-Islam wa al-Mujtama‘*. Iskandariyyah: Dar al-Matbu‘at al-Jami‘iyyah.
- Ahmad Hariza Hashim & Zaiton Abdul Rahim. (2010). Privacy and housing modifications among Malay urban dwellers in Selangor. *Pertanika: Journal of Social Sciences and Humanities*, 18(2), 259-269.

- Al-Bayhaqi, Ahmad Husin °Ali. (1994). *Sunan al-Bayhaqi*. Mekah: Maktabah Dar al-Baz.
- Al-Khatabiyy, Abu Sulayman Hamd ibn Muhammad. (1990). *Al-°Uzlah*. Beirut: Dar Ibn Kathir. Cet 2.
- Al-Mawsu'ah al-Fiqhiyyah*. (1990). Kuwait: Wazarat al-Awqaf wa-Shu'un al-Islamiyyah.
- Al-Sabuniyy, Muhammad °Ali. (t.t). *Safwat al-Tafasir*. Beirut: Dar al-Fikr. Jil 3.
- Anas Mustafa Abu °Ata. (1994). *Fiqh al-Bi'ah fi al-Shari'ah al-Islamiyyah*. Bangi: Disertasi Doktor Falsafah UKM (tidak diterbitkan).
- Asiah Abdul Rahim. (2008). *Housing from the Islamic Perspective*. Kuala Lumpur: International Islamic University Malaysia.
- Dasar Perumahan Negara. Kuala Lumpur: Jabatan Perumahan Negara, Kementerian Perumahan dan Kerajaan Tempatan.
- Fatimah Abdullah. (2009). Evolusi rumah dan kehidupan keluarga. *Sari: International Journal of the Malay World and Civilization*, 27(2), 247-263. Retrieved from <http://journalarticle.ukm.my/1194/>.
- Husni al-Jundiyy. (1993). *Damanat Hurmat al-Hayat al-Khassah fi al-Islam*. Kaherah: Dar al-Nahdah al-°Arabiyyah.
- Mohamad Tajuddin Mohamad Rasdi. (2007). *Housing crisis: Back to a humanistic agenda*. Johor: Penerbit UTM.
- Muhammad Fu'ad °Abd al-Baqiyy. (1982). *Al-Mu'jam al-Mufahras li Alfaz al-Qur'an*. Istanbul: Al-Maktabah al-Islamiyyah.
- Muhammad Nuh al-Qudah. (2008). Al-Diyafah wa Ahkamuha fi al-Fiqh al-Islamiyy. *Al-Majalla al-Urduniyyah fi al-Dirasat al-Islamiyyah*. Retrieved from <http://web2.aabu.edu.jo/Islamic/artical435.html>.
- Muhammad Rakan al-Dughmi. (1985). *Himayat al-Hayat al-Khassah fi al-Shari'ah al-Islamiyyah*. Kaherah: Dar al-Salam.
- Muhammad Rakan al-Dughmi. (2006). *Al-Tajassus wa Ahkamuhu fi al-Shari'ah al-Islamiyyah*. Kaherah: Dar al-Salam. Cet 3.
- Mustafa al-Khin, Mustafa al-Bugha & °Ali al-Sharbaji. (1991). *Al-Fiqh al-Manhaji °ala Madhhab al-Imam al-Shafi'i*. Damshiq: Dar al-Qalam. Jil 1.
- Nurizan Yahya. (1998). Kualiti perumahan dan kualiti hidup. *ANALISIS*, 5(1&2).
- Sa°diyy Abu Jayb. (1988). *Al-Qamus al-Fiqhiyy*. Dimashq: Dar al-Fikr.
- Sarip Abdul. (1997). *Kitman al-Sirr wa Ifsha'uhu fi al-Fiqh al-Islamiyy*. Amman: Dar al-Nafa'is.
- Solehah Abdul Hamid. (2010). *Reka bentuk dan susun atur bangunan menurut perspektif Islam*. Kuala Lumpur: JAKIM.
- Spahic Omer. (2008). *The origins and functions of Islamic domestic courtyards*. Kuala Lumpur: IIUM Press.
- Spahic Omer. (2010). *Islam and housing*. Kuala Lumpur: A.S. Noordeen.

- Wahbah al-Zuhayli. (1991). *Al-Tafsir al-Munir*. Beirut: Dar al-Fikr al-Mu'asir. Jil 14.
- Wajih Zayn al-'Abidin. (1968). *Al-Islam wa al-Hajat al-Daruriyyah*. Kuwait: Maktabah al-Manar.
- Zahari Mahad Musa. (2013). Privasi rumah kediaman dalam perundangan Islam sebagai langkah pencegahan kepada keganasan domestik. *Jurnal Sains Sosial dan Kemanusiaan*, 5 (1), 53-65.
- Zayn al-'Abidin ibn 'Azm Allah al-Ghamidiyy. (2006). *Fiqh al-Ta'amul ma'a al-Fitan*. Al-Riyad: Dar al-Fadilah.
- Hardcastle, D. A., Powers, P. R., & Wenocur, S. (2011). *Community practice: Theories and skills for social workers*. New York: Oxford University Press.
- Healy, K. (1998). Conceptualising constraint: Mouzelis, Archer and the concept of social structure. *Sociology*, 32(3), 509-522.
- International Cooperation Administration (1956). *Airgram circular: Community development guidelines*, October 27, Washington, D.C.
- Krishna, A. (2002). *Active social capital*. New York: Columbia University Press.
- Nadel, S. F. (2004). *The theory of social structure*. London: Routledge.
- Onyx, J., & Leonard, R. (2010). The conversion of social capital into community development: an intervention in Australia's Outback. *International Journal of Urban and Regional Research*, 34(2), 381-397.
- Phillips, R., & Pittman, R. H. (2009). A framework for community and economic development. Dlm. R. Phillips & R. H. Pittman (Peny.), *An introduction to community development* (hlm. 3-19). New York: Routledge.
- Parsons, T. (1991 [1951]). *Social system*. London: Routledge.
- Putnam, R. D. (2000). *Bowling alone: The collapse and revival of American community*. New York: Simon and Schuster.
- Putnam, R. D. & Campbell, D. E. (2010). *American grace: How religion divides and unites us*. New York: Simon and Schuster.
- Sanders, I. T. (1989). The concept of community development. Dlm. L. J. Cary (Peny.), *Community development as a process* (hlm. 9-31). Missouri: University of Missouri Press.
- Sayer, A. (1992). *Method in social science: A realist approach*. London: Routledge.
- Schneider, J. A. (2006). *Social capital and welfare reform*. New York: Columbia University Press.
- Scott, J. (2001). Where is social structure? Dlm. J. Lopez & G. Potter. (Peny.), *After postmodernism: An introduction to critical realism* (hlm. 77-85). London: The Athlone Press.
- Sharifah Zaleha Syed Hassan (2001). Islamization and the emerging civil society in Malaysia: a case study. Dlm. M. Nakamura, S. Siddique & O. F. Bajunid (Peny.) *Islam and civil society in South East Asia*. Singapore: Institute of South East Asian Studies.

- Skocpol, T. (1984). Emerging agendas and recurrent strategies in historical sociology. Dlm. T. Skocpol (Peny.), *Vision and method in historical sociology* (hlm. 356-391), New York: Cambridge University Press.
- Smith, C. (2003). Theorizing religious effects among American adolescents. *Journal of Scientific Study of Religion*, 42(1), 17-30.
- Stones, R. (2005). *Structuration theory*. New York: Palgrave MacMillan.
- Williams, R. (1983). *Keywords: A vocabulary of culture and society*. New York: Oxford University Press.
- Yahya Buntat & Rozita Sanapi. (2003). Tahap penghayatan nilai-nilai murni di kalangan pelajar-pelajar sarjana muda teknologi serta pendidikan semasa menjalankan kerja amali bengkel. *Jurnal Teknologi*, 39, 63-76.
- Yakan, Fathi. (1985). *Apa ertinya saya menganut Islam*. Alias Othman (penterj.). Cetakan 4. Kuala Lumpur: Pustaka Salam.
- Young, M.E. (1995). A classroom application of Grusec and Goodnow's discipline model of internalization of values. *Education*, 115(3), 405-406.
- Zaidatun Tasir & Mohd. Salleh Abu. (2003). *Analisis data berkomputer: SPSS 11.5 for windows*. Kuala Lumpur: Venton Publishing.
- Zakaria Kasa, Abdul Rahman Md. Aroff, Rahil Hj. Mahyuddin, Mohd. Ibrahim Nazri, Muhamad Hassan Abd. Rahman, Abd. Rahman Hj. Raffiee, et al. (1994). *Pendidikan Akhlak di Sekolah Menengah Kebangsaan Agama*. Laporan Penyelidikan Bahagian Pendidikan Islam Kementerian Pendidikan Malaysia dan Fakulti Pengajian Pendidikan Universiti Pertanian Malaysia.
- Zakaria Kasa, Abdul Rahman Md. Aroff, Abdul Majid Mohd Isa, & Rahil Hj. Mahyuddin. (1996). *Penerapan nilai murni merentas kurikulum : Satu Tinjauan*. Laporan Penyelidikan Kementerian Pendidikan Malaysia dan Fakulti Pengajian Pendidikan Universiti Pertanian Malaysia.